

بسم الرحمن الرحيم وبه تقضى

احمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين ويحسد معمول البعد المسكين احد من الذين انهم قد ورد  
على قلوبنا المبتدئين الشيخ محمد بن الشيخ عبد الله الفطيفي كتاب فيه ما على استخراج جوابها وكشف حجابها  
فوافي فلان توزع بال وكثرة اشتغال وقيل وقال فليكن ما حصل عند در فواظف عجالة ساعة فبدار  
طاعة وفيه قال سلم الله وما فادى بل السبعة العجرا قول قال الكاظم ع لما سئل يحيى بن اكرم عن ذلك قال  
هي عين اليقين وعين الكبريت وعين البرقوت وعين الطيرة ووجه ما سئل ان وجهه ناجر وان وفي  
نسخة بلعوران وعين افرافيه الكبريت وذلك نسبة الوجود مع انه في نفسه واحد لقسم باعتبار قرينة  
من الغيب وفيه وباعتبار قابلية عاقل سم سبعة اشارة الى كماله في النفس له الوجود الكلي وهذه  
الاجزاء العيون واجتماع مختلفات فطبيعت بارد كعين اليقين وضبط من ان اسود حار كعين البرقوت  
وقطب من الحارة والبارد فاذا اذ كان جميع بارد كعين الطيرة وبين الجار كاليقين والارادة كاليقين وفي  
المراتب اجسامه كعين الكبريت وغيرها وكل ذلك اشارة الى اقلام الوجود ولقد مضى ان الوجود  
المفيدة تفيد وخفيفة وكثيفة ولطيفة لو كان مداد الكلمات وحرفها لما نفدت قبل ان تنفذ الكلمات  
عليهم السلام وكيف لا وانما تحت اللادوات نفسها وتشر الالفاظ لفظا فكل قسم انما يحضر ما فيه ويتقن ما  
في الوجود المطلق الذي يحس الوجود المفيدة فيه كلعنة من ذلك البرقوت وما فاقولكم بالجمع بين ان لهم  
ملكاً يسددهم وبين انهم يزدون في كل جمعة اعلم ان هذا الملك روح القدس في النسل الاول  
ويعلمهم علم ولا يرب لغيره شخص انما يسدده عطفه وانما يكون مع الامام الناطق دون القامت الا  
ان مع القامت بالوسط والمقابلة فيظهر في الناطق كالحشرة في المرات وفي القامت كالمرات  
مع صورتها في مرآة اخرى فانهم كانت الغيب دائم المدد لان المفاض عليه في حقيقة ان وجوده  
وتشخيصه بالفيض وتفتتها به وفيها به قيام صدور لا قيام عروض فهو ابدى اقول حركة البرقوت فلذا  
قالوا كانوا يزدون في كل ليلة جمعة وهراد بيلد اجمعة الليلة المباركة يعني طلبة الكثرة في نفس العقل المعبر عنها  
بالروح المحفوظ بالتصور والتزادة دوام المدد كما قلنا في المعنى مراد والاشارة الزيادة في علمهم كالتزادة  
للتفدية ثم في كل سنة فانها لا يزداد الا بالزيادة فوشها لذلك لا يزدادون الا بالزيادة فتم العلم كما وان كان  
في علمهم كله بالفعل لكنه في نفس الامر بالقوة واما في نفس الامر بالنسبة للمعلوم فان شرط قابلية للمعلوم

الكثرة لادلة

العلم



للعلم الوقت والمحل وسائر الاسباب فادامت الاسباب كان المحكوم والاجر فيه الباء فافهم في اما  
مسئلة الامور والقضا والامر في اللبالي الثالث ليله تسع عشرة وادى عشرين ثلث  
وعشرين من شهر رمضان فاعلم ان العلوم ليس شيء قبل المشية بها يكون شيئا وفيه الباء قبل ان  
يراد وفي الارادة يكون عينه وفيه الباء حتى يقدر وفي التقدير وضع اكم هو التثنية المصنوعة من بقاء  
وفناء واصل وغيره وفيه الباء حتى يقضي وفي القضا في ثمانية في لف وفيه الباء حتى يشرح عخله ووضع  
صدوده واسبابه الله الله عليه وفيه فلا بداء حتى يقدر في ليله تسع عشرة وبقي في ليله احدى وعشرين ويبرم  
في ليله ثلث وعشرين ويؤمر الامام بذلك فيها تنزل عليه به الملائكة والروح في ليله القدره واما ما سئلت  
عنه من امر الائمة وانهم يثبت لهم ما يثبت للنبي ص فاعلم ان كل ما يثبت للنبي ثبت لهم الا اشياء  
استثنت خاصة بحرف التي قضى به وما شاكروه انهم يرون من امامهم ومن خلفهم سواء مثله وقد  
دلت الروايات على ذلك صريحا وتقرضا وتقيدا من مذكورة في محالها فاطلبها لا يسع الا ان نسخها من  
الادلة غير ذلك وهرما ترتب ادائه ورد عنهم ان الله خلق ابدانهم وعبيد وخلق ارواحهم من فوق ذلك  
خلق قلوب شيعتهم من فاضل طينتهم اعمى فاذا كان قلبك الذي لا فرق عنده من نظره وراؤ لا امام  
ولا فوق ولا تحت ولا قرب له ولا بعد اومر فاضل حبهم كالتور من المنيرة فانظر لمكيف فيها تطلب واما  
غيرهم من الانبياء والاوصياء فليسوا كذلك بل اذا شاءوا ودعوا بالهم الذي هو عندهم راوا ولا خلاف  
اما توثيق العلماء لبعض الرجال ونصيحهم لبعض الروايات فهذا ان في لم يرد في الطريق يضع  
له عصا له مندى به في الطريق والبصير لا يحتاج الى ذلك بل يعرف كلامهم ويعرف مرادهم لانه يعلم  
على سائرهم ويخاطبون به ويعرف مرادهم ولكن ليس كل من ادعاه صادقا والا فخال الش عر  
وكل من صلى بليس ولسلى لاقراتهم بذلكا وعلامته من اقرت له ليس بالوصل انك لا تراها تتخلف في كلمة  
فاذا رايت من يدعي ذلك يستدل على مسئلة واحدة مثلا بالف صيرت ووجهه صيرت بخالفه ما  
يعتبر لا يمكن توجيها له فدعواه غير صادقة لان كلامهم ليس فيه اختلاف وانما الاختلاف فيمن اختلف  
من قوله لا اله الا الله فمختلفين الا في رعي بكت لا تترك كيف يستثنى الشيعة من الاختلاف صيرتهم  
خلقهم لرحمة كما في روايته اذ يصير الصادق ع وقولك ان حصل لي توجيهم روايته فضيحة من هذا  
الطريق هل يجوز لي ان اذكر في اصل المسئلة اقول ان كان ما عندكم من النصيب ابطني فاطمة حجة المعوض



ان فهم يعني انه وجد اني ابا بيل اكنه او بيل الموعظه احسنه فخرج لك الترجيح للرواية بل يجوز ان يسل المصل  
 لان هذا النص عن الكتاب والسنة وعلمته الا نجد ما يخالف ذلك في الكتاب والسنة ولو وجد فانا نكون  
 مخالفة اما ما يعمم او خصوص الاطلاق والتقييد وغير ذلك وعرفت وجه المخالفة ووضع موضع  
 لا يخالف له ايضا ويكون لذلك اليأس الباطني مستند من الكتاب والسنة وشق من ظاهره او باطن او  
 باطن باطن او ظاهر ظاهر او باطن باطن تأويل يكون كما لاصل المقرر المقطوع به وذلك الترجيح جري  
 من ذلك الكثرة والافلا يجوز بحال واما فقلت ما وجه كون اهل العصمة اربعة عشر فاعلم ان السبعة  
 اكمل الاعداد لاشياء الهامة اول فرد وثلاثة واول زوج لبعده فالتبعة عنه اهل البيت بعد  
 فاذا نسب اليه الغيبة الشهادة في الثمانية كان اربعة عشر عرفنا وغيرنا من الاشياء التي جرى فيها هذا  
 كماله والسنة في ذلك ان العالم باسره لما كان في كتم العدم مخفا بالسياسة في اجاده وليس عليه  
 ان يوجه الاكرام وجودا فعلا وصف نفسه بالجود وبهم ما سئلوه وكان اهل كلهم شيئا واحدا  
 كما ان فعله واحدا كما انه كما واحد وكان عدده اسم جواد اربعة عشر وعدده اسم واحد اربعة عشر وخلقهم  
 بيده وبعده اربعة عشر وكان اهل البيت معا يد اليعني غيبة وقررة كان عددهم اربعة عشر الا انزل  
 من نزل القمر ظهرت اربعة عشر وان مبطل اربعة عشر وقولكم هل الجمل المقابل للعقل هو الجمل  
 البسيط والمركب انما فاعلم ان الجمل المقابل للعقل هو الجمل المركب البسيط لان البسيط لم يعط وهذا  
 انجبت اعطى فلم يقبل قبل ادبر فادبر لم قبل له اقبل فادبر واما قولك وان كان المركب فلم يبق  
 مرتبة الا مرتبة من سبقت لكل ترتيب كذلك من جاء التركيب فاعلم ان هذا الكلام كلامهم لم يحضر  
 ما من ذلك ان الجمل انما وجد بوجوده العام وجودا عرضيا ووعقل الكل وقيل عقل الكل عالم الامر  
 وهو الوجود المطلق وعالم فاصبت ان اعرف ووعا اربعة احوال واولها رايها في اخر شرع  
 الايات لابن فارس وهي النقطه المعنى الرحمة والنفس الرحمة لفتح الف والسيات المزج والسيات  
 المنة الم معني الكفا والمستندرة على نفسها واما العقل فانه وان كان بسيطا في نفسه وعنده دون  
 ولكنه عند مرتبة مرتبة من النار وان شئت قلت هو الوجود المطلق والمهمة وان شئت قلت من اللفظ و  
 المعنى وان شئت قلت من السيات والارض المنة في غير ذلك وهذا الجمل طلة وضده عرفا جرحا في معنى  
 طس عكرا في شقين فاجمده مرتبة متقدرة وجوده ومهتبه الدائبة له فلو طلة بعضها فوق بعض والنفاس



تقابل النفاذ ومعاذة بغير تحقق كغيره واقفاً فليس هذا الا بيات لا بجملة العربية فقولنا سرح  
الذكر ظلاماً يظهر الاشياء كما هي يعني بالذكر اصل المشكك وهو النور الذي ضلقت منه كما قال  
الفوارس المومن فانه ينظر بنور الله وقوله ظلاماً يعني سرح نظر فوادك الذي هو محل معرفتك للثمة  
التي هي الظلام والليل تظهر الاشياء كما هي يعني لا كثرة فيها كما قال الكثر في معنى كل شيء  
مقطط واصرف الذين لا كثرة لانتباه عددنا قد طوتها وصلة الواحد على قوله ليس في الكون  
وجود معرب الا بما هي يعني ليس في الكون وجود حقيقي اضرازا عن الوجودات العرضية فانها  
ليست لما هي واما الوجود الحقيقي فهو لما اوله وبعد مثل قولهم فيها ضلقت لاجله وقوله بل انتباه  
بذكرهم وقوله هو وجود درجه صغرى قديداً الا انها هي يعني كل كل فهم او قديداً الا انها هي  
الاشياء فعل كل غير كل اني وهم وضلال وقوله ليس معشوق كل ما في امرت الاشياء  
كما هي يعني ليس معشوق في الحقيقة بل كل حق الا اوتىا وقررت بذلك الاشياء وقررت كلها  
كلها له تعالى كما هي كذا لك وقوله هي فحازت وفاقته غير اني والاشياء هي ومعناه انها قد حازت  
حقها منه وفازت بمطلوبها منه وفاقته سواء به غيراتها مقرونه بالحدوث وقوله فاطو  
فرطاس البرايا عن وجود الاشياء يعني لفرطاس الرق الذي قام به الكناية والمراد به وجود  
البرايا اي طوره وجودهم وكونهم في الاعيان او المعاني عن وجوده ما له اصل ما هي غيره وقوله ليس بعد  
المجرد غير فيض لا يتناهى يعني ليس بعد الوجوب حتى حتى غير فيض منه لا يتناهى فيه يعني دائراً  
قوله ليس بعد الهفت نار غير نور لا يتناهى يعني ليس بعد السبع النيران نار اي ليس بعد  
الوجوب نار ومنظر ذلك ليس الا النيران السبع نار ولو كان بعد الوجوب وجوب لكانت النيران  
اربع عشرة غير نور تلك النار الموصوفة <sup>بالسبع</sup> الشجرة المباركة والاشياء بها وقوله لا تعد شوم  
كلا فيجب في سماهي بل اصل ذلك المحو والاثبات وذلك الغناء هو البقاء مجيب في سماء  
يعني انه باق غير مفسود والاشياء بالوجود موجودة قوله بعد هذا النوم فيض ابرز الاشياء  
كما هي يعني حصل لك بعد ان نفى نفسك كالتائم اذا القي جسده وصرحت روم وعانيت الملكوت  
ثم قال ابرز الاشياء كما هي يعني اعرف الاشياء على ما هي عليه او ان ذلك الفيض اظهر الاشياء على ما هي





أدلم تقصض ضد المنة فانس بجزد النسبة كقولها ثواب عظيم وإذا قصضت ضد المنة تقصض في ثواب النسبة  
ذاك الظرفين كقول تقصض الثواب الحقيقة وتمامه وزيادة حب إلى تلك الأربع المقدمات وأنا أقول  
نفسه تقصض في ثواب ولا زيادة ولا في جهة نفسه وإنما قياس كبره كما قيل تقصض ثواب منسب  
فكره حب من المنذ بعلم من غير غيره لذاته خجيرة . ليراه الله تعالى ونها من قصر كسر الربيع فإنا  
فان قصصنا من أراد الرجوع لوجهه يقصصه من لا يرتد عيتم وذلك رخصته من الحب صريحا بطل  
في عزمه من تل عليه الرأيا ليرى له في خروجه من العفوات



[illegible]

وارض انتقام، ثم فهدى الذر  
على حجة فوق ثوبها كباد

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or name, written diagonally across the page.

فإذ لم يبق  
 في المصطفى إلا  
 فغناه عما به  
 إلى ما لا ينفك  
 سدا وأولها  
 كونهما فطنا  
 بعين هي  
 الشككم عن بعد  
 وادراضا  
 محبوب الفياض  
 وكم تضل  
 لنا كلام  
 أصل ما